

令和6年度 AO入試問題集 (文学部)

公表期限：2027年3月末

東北大学入試センター

※ 以下の(1), (2)の場合を除き、複製、転載、転用することを禁じます。

(1) 受験予定者が自主学習のために使用する場合

(2) 学校その他の教育機関(営利目的で設置されているものを除く。)の教職員が教育の一環として使用する場合

令和6年度（2024年度）東北大学

AO入試（総合型選抜）Ⅱ期

筆記試験①問題

令和5年11月4日

志願学部	試験時間	ページ数
文学部 教育学部 法学部	10:30～11:30 (60分)	11ページ

注意事項

1. 試験開始の合図があるまで、この「問題冊子」、「解答用紙」を開いてはいけません。
2. この「問題冊子」は11ページあります。ページの脱落、印刷不鮮明の箇所などがあつた場合には申し出てください。ホチキスは外さないでください。
3. 「問題冊子」の他に、「解答用紙」、「メモ用紙」を配付します。
4. 解答は、必ず黒鉛筆（シャープペンシルも可）で記入し、ボールペン・万年筆などを使用してはいけません。
5. 「解答用紙」の受験記号番号欄（1枚につき1か所）には、忘れずに受験票と同じ受験記号番号をはっきりと判読できるように記入してください。
6. 解答は、必ず「解答用紙」の指定された箇所に記入してください。
7. 特に指示がある場合以外は、日本語で記入してください。
8. 解答に字数の指定がある場合、句読点、数字、アルファベット、記号も1字として数えてください。
9. 試験終了後は「解答用紙」を回収しますので、持ち帰ってはいけません。「問題冊子」、「メモ用紙」は持ち帰ってください。

——このページは白紙——

——このページは白紙——

1 次の英文を読み、以下の問いに答えなさい。

As an increasing number of elementary, middle and high school students in the U.S. have begun to identify as transgender, school leaders have struggled to figure out how to respond, and how – and whether – to communicate about their actions to parents.

In Maryland, for instance, three sets of parents filed a federal lawsuit in 2020 that challenged school guidelines allowing students to express their gender identities at school. In some situations teachers and other school staff are asked not to notify parents (1) they are doing so.

The federal trial court ruling, which has been appealed, determined that parents did not have a fundamental right to be informed promptly if their children chose to identify as another gender while at school.

The judge tried to balance both parents' rights under the due process clause of the Constitution and states' rights to regulate public education, even if they conflict with parental wishes.

(2) The judge found that while school board officials intended to ultimately inform parents, if educators had concerns about a child's safety they would hold off on doing so.

The board's rules, the judge wrote, "keep a student's gender identity confidential ... out of concern for the student's well-being." The rules also call for a "comprehensive gender support plan that anticipates and encourages eventual familial involvement wherever possible."

In short, parents have a general right to know about their children's activity in school. (3) to privacy and personal safety.

The Maryland case is by no means the only case in which school officials have been caught between students' right to privacy and parents' right to know. As researchers who specialize in education law, we have analyzed similar cases in Iowa, Massachusetts, Wisconsin and Virginia.

Regardless of how the cases from Maryland and elsewhere play out, this issue is likely to continue to generate additional controversy and *litigation.

(4) Disagreements between parents and schools over education are not new. In 1925, in *Pierce v. Society of Sisters*, a dispute from Oregon, the Supreme Court upheld the rights of parents to send their children to schools run outside the public education system.

The justices famously wrote: “The child is not the mere creature of the state; those who nurture him and direct his destiny have the right, coupled with the high duty, to recognize and prepare him for additional obligations.” This signaled clearly that parents have rights over how their children are raised and educated.

But the U.S. Supreme Court has not yet decided clearly (5). As a result, an *appellate court in New Jersey observed that courts have held that “in certain circumstances the parental right to control the upbringing of a child must give way to a school’s ability to control curriculum and the school environment.”

Courts have even decided that there may be times when school or other public officials have legitimate interests in intervening where parents would typically have free rein, to assist or protect children. For example, educators might choose to keep information about students’ gender identity from parents if school staff members have reason to believe the students would be kicked out of their houses, physically abused, or forced to participate in abusive counseling programs, such as conversion therapy.

At the same time, school officials must ensure protection of students’ rights. In particular, many states have laws requiring school board officials to protect their students from discrimination and violations of privacy.

(中略)

School staff members have legal obligations to protect students’ privacy. According to the 3rd U.S. Circuit Court of Appeals, “It is difficult to imagine a more private matter than one’s sexuality and a less likely probability that the government would have a legitimate interest in disclosure of sexual identity.”

Even so, schools often want parents to be involved in their children’s education and the wider school community. This regularly puts educators in the sensitive position of having to protect student privacy while respecting parental rights to raise their children in accordance with their values.

(6) () (ア) () () (イ) how (ウ) () balance parental rights to direct the lives of their children and the role of educators in safeguarding the privacy rights of students – and whether the Supreme Court can, or will, ever set clearer rules in this important topic.

(Charles J. Russo, Maggie Paino, and Suzanne Eckes, “Rights of transgender students and their parents are a challenge for schools, courts,” *The Conversation*, Feb 6, 2023. より一部改変)

*litigation 訴訟 *appellate 上訴の

問1 下線部(1)は具体的に何を意味しているのか、本文に即して説明しなさい。

問2 下線部(2)について、doing so が指すことを明らかにして、日本語に訳しなさい。

問3 空欄(3)に入る最も適切なものを以下のア～エの中より1つ選び、記号で答えなさい。

ア Therefore, parental rights must not be limited by students’ rights

イ Therefore, students’ rights must not be limited by parental rights

ウ However, parental rights can be limited by students’ rights

エ However, students’ rights can be limited by parental rights

問4 筆者は下線部(4)のように主張する根拠としてどのような具体例をあげているか。本文に即して40字程度で説明しなさい。

問5 空欄 (5) に入る最も適切なものを以下のア～エの中より1つ選び、記号で答えなさい。

ア where the duties of students end and the duties of their teachers begin

イ where the rights of students end and the rights of their teachers begin

ウ where the duties of parents end and the duties of their children begin

エ where the rights of parents end and the rights of their children begin

問6 下線部(6)の () 内に、文脈に合うように以下の①～⑦の語を最も適切な順序に並び替えて入れるとき、(ア)(イ)(ウ) に入る語の番号を答えなさい。ただし文頭の語も小文字になっている。同じ選択肢を複数回使用しないこと。

() (ア) () () (イ) how (ウ) ()

① it ② to ③ seen ④ will ⑤ be ⑥ remains ⑦ courts

2 次の英文を読み、以下の問いに答えなさい。

*Fertility rates are falling across the globe – even in places, such as sub-Saharan Africa, where they remain high. This is good for women, families, societies and the environment. (1) So why do we keep hearing that the world needs babies, with *angst in the media about maternity wards closing in Italy and ghost cities in China?

The short-range answer is that, even though this slowdown was predicted as part of the now 250-year-old demographic transition – whose signature is the tumbling of both fertility and mortality rates – occasional happenings, such as the publication of US census data or China’s decision to relax its two-child policy, force it back into our consciousness, arousing fears about family lines rubbed out and diminishing superpowers being uninvited from the top table.

The longer range answer is that (2) our notion of a healthy, vibrant society is still rooted in the past. The inevitable byproduct of the demographic transition is that populations age, in a chronological sense, but life expectancy, and particularly healthy life expectancy, have increased dramatically over the last half-century, and the societal definition of “old” has not kept up (though artistic experiments such as casting 82-year-old Sir Ian McKellen as Hamlet might help to challenge age-related stereotypes).

In the 19th century, a country needed youth to operate its factories, consume what they *churned out and constitute a fighting force in times of war. That became less true over the 20th century, and in the 21st it bears very little relation to reality. More and more of the jobs that require stamina and strength – including fighting – are done by machines, while a nation’s products are consumed globally.

Gross domestic product (GDP) might influence a nation’s geopolitical standing and a large GDP fills government *coffers, but (a). Twenty-somethings and 50-somethings have different kinds of intelligence, says gerontologist Sarah Harper of the University of Oxford, but both play a part in entrepreneurship. And if you care about human wellbeing (3) you () (ア) () (イ) () (ウ) () ().

Demographer Ron Lee of the University of California, Berkeley, and others have shown that GDP per person, and hence living standards, are highest when fertility falls just below replacement level (around 2.1 births per woman) – to 1.6 or even less.

When fertility is either much higher or much lower than that, quality of life falls off again. Lee would be worried if he was in South Korea at 0.8 births per woman, or China at an estimated 1.3, he says, but England and Wales (1.6), the European Union (1.5) and the US (1.6) are all hovering around ⁽⁴⁾ that sweet spot.

That doesn't mean we don't have to adapt to the new reality. We do, in part because the way many countries distribute resources is also rooted in the 19th century and is unsustainable. (b), for example. Although creativity doesn't fall off with age, skills change, and we need to replenish those that are lost from the workforce. And when elderly people do finally stop being productive, we need to find new ways and new workers to care for them.

(c), smoothing the demographic transition for richer countries while redistributing capital to poorer ones where fertility rates remain relatively high. The evidence is overwhelming that, in general, immigration is good for societies – economically, but also socially. Closing doors to it is, in this sense, self-destructive.

So there's work to do, but in a world in the grip of a climate crisis, to which we've added 7 of the nearly 8 billion humans in just a couple of centuries – and to which we will almost certainly add another 3 billion before our numbers start falling again – it's absurd to say that what's lacking is babies.

⁽⁵⁾ In fact, trying to force people to have either more or fewer babies turns out to be rather pointless. Despite China's decades-long one-child policy, its fertility decline hasn't been dramatically steeper than elsewhere in East Asia. France's *valiant efforts to encourage large families with financial incentives haven't made much difference either, compared with the rest of Europe. As child mortality drops, and women's health and education improve, fertility falls. Parents choose to invest more time, money and love in fewer children. You can sway their decisions slightly by making life harder or easier for families – through childcare provision, say, or parental leave allowances – but the demographic transition is unstoppable.

(Laura Spinney, "Why declining birth rates are good news for life on Earth," *The Guardian*, Jul 8, 2021. より一部
改変) (Copyright Guardian News & Media Ltd 2024)

*fertility rates 出生率

*angst 不安感

*churn out 量産する

*coffer 財源, 金庫

*valiant 勇ましい

問1 下線部(1)の質問に対しての答えの1つとして筆者があげているものはどれか、次のア～エより最も適切なものを1つ選び、記号で答えなさい。

- ア イタリアの産科病棟の閉鎖や中国のゴーストシティなどの状況は他国のこととして冷静にとらえることができるから。
- イ 人口減は、人口動態の変化の一環としてはまったく予測されていなかったから。
- ウ 人口減の特徴は出生率と死亡率の両方の低下であるから。
- エ 家系が絶えてしまうとか、超大国でなくなってしまうというような不安を感じるから。

問2 下線部(2)で述べられている“our notion of a healthy, vibrant society”とは具体的にどのような考えか、本文に即して説明しなさい。

問3 空欄(a)～(c)に入る最も適切なものをそれぞれ次のア～エより選び記号で答えなさい。ただし文頭の語はすべて小文字にしてある。同じ選択肢を複数回使用しないこと。

- ア immigration – which tends to bring in young adults – is a critical component of that adaptation
- イ there’s no evidence that young workers are any more productive than older ones today
- ウ more people need to work longer
- エ more and more consumers will get interested in local production for local consumption

問4 下線部(3)の()内に、文脈に合うように以下の①～⑧の語句を最も適切な順序に並び替えて入れるとき、(ア)(イ)(ウ)に入る語句の番号を答えなさい。同じ選択肢を複数回使用しないこと。

you () (ア) () (イ) () (ウ) () ()

- ① more attention ② should ③ GDP ④ per country ⑤ per person
⑥ to ⑦ pay ⑧ than

問5 下線部(4)は、具体的に何を意味しているか、本文に即して説明しなさい。

問6 筆者は下線部(5)のように主張する根拠としてどのような具体例をあげているか。本文に即して2点、説明しなさい。

令和六年度（二〇二四年度）

東北大学文学部 A O入試（総合型選抜）Ⅱ期

筆記試験

試験期日 令和五年十一月四日（土）

試験時間 十三時～十六時

注意

- 一 問題冊子は指示があるまで開かないこと。
- 二 問題冊子は二一頁からなっている。試験開始後、直ちに確認すること。
- 三 頁の落丁・乱丁および印刷不鮮明の箇所等に気付いた場合には、監督者に申し出ること。
- 四 解答用紙には、忘れずに受験記号番号を記入すること。
- 五 解答用紙を持ち帰ってはならない。終了後、問題冊子および下書用紙は持ち帰ること。

次の文章は、井田克征が著した「クマリー生ける女神の伝統は現代を生き残れるか」〔『世界を動かす聖者たち』第二章、平凡社新書、二〇一四年〕による。この文章を読み、次の問一、問二に答えなさい。なお、問一、問二ともに、改行のために生じる余白および句読点も文字数に含む。解答は縦書きで記すこと。

問一 筆者が紹介するクマリーという制度について、六〇〇字以上、八〇〇字以内で説明しなさい。

問二 社会の変化が伝統に与える影響について、本文を参考に、あなたの知っている具体的な例を挙げ、それに対するあなたの見解を、一四〇〇字以上、一六〇〇字以内で述べなさい。なお、**解答の冒頭には自分の見解にふさわしい題名をつけなさい。**

第二章 クマリー生ける女神の伝統は現代を生き残れるか

ネパールの伝承から

ネパールに古い言い伝えがある。それは今から何百年も昔、マッラ王朝がまもなく終焉しゆうえんを迎えようとしていた時代の物語――。

夜は更けて、すでに人びとは寝静まっていた。カトマンドウの街も、そしてその真ん中にある古い煉瓦造りの王宮れんがも、す

べてひっそりとしていた。しかし王宮の奥にある小さな部屋の中では、王と少女がさいころ遊びに興じていた。少女はとても美しく、そして驚いたことに額には第三の目がきらきらと輝いていた。彼女は黄金のイヤリングと冠を身につけて赤い衣を身にまとい、うっすらと不可思議な光を放っていた。二人はさいころを交互に振りながら、低いささやき声で話し続けた。少女に対する王の口調はとても丁寧で、彼女がただならぬ者であることが窺い知れた。王が何ごとかを熱心に少女に問いかけると、少女はそれにゆつくりと答えるといった有様で、二人の会話はいつ終わるともなく続いていった。

しかし二人のこの密やかな会話は、突然に乱された。夜着を着たままの王妃が急に部屋へ入って来て、きつい口調で王に問いかけたのだ。

「この若い女は誰なのですか？　こんなところで私に隠れて何をしていますか？」

激しい嫉妬に駆られた彼女には、こんな年端もいかぬ少女に国家の行く末について相談していたという王の弁明が信じられるはずもなかっただろう。言い争う王と王妃を前にして、少女は言った。

「もう、たくさん。私はそういう人間の弱さに我慢できないの。王よ、あなたはもう私に会うことはないでしょうね」

少女は、神秘的に響く声で王にそう告げた。一〇本の腕と、四つの顔を持つ女神本来の姿をあらわして。

「しかしあなたに相談することなしに、どうやってこの王国を治められましょうか？」と言い継る王に対して、女神は「そうね、あなたの王国にはもう先がないわ」と返すと、そのまま忽然と姿を消してしまったのだった。

そのうち王の夢の中にふたたび女神があらわれて、次のように告げた。

「もしあなたがどうしても私にもう一度会いたいというのなら、シャキヤ氏族の中から美しくてきずのない、三二一の徴を持った少女を選び出さない。そして私を礼拝するように、彼女を礼拝さない。そうしたら私は、彼女の中に姿をあらわしましょう。でもいいこと、あなたたちに受けた侮辱は、決して忘れないわ」

王はすぐさま司祭に命じて、ネワール族のシャキヤ氏族の中から、条件に合った四歳の少女を探させた。見つけ出された

少女は、カトマンドウの王宮横に建てられた彼女のための宮殿に住まい、生ける女神として祀まつられることになった。やがて少女が初潮を迎える歳になると、彼女は実家に帰されて新しい少女が探された。このようにして交代しながら綿々と続いた少女クマリたちは、王が代わり、王朝が代わっても絶えることなく、今に至るまでカトマンドウにある自分のための宮殿に住んで、この国を守っている。

クマリという制度

ネパールのカトマンドウ盆地で行われているクマリ信仰は、この盆地の先住民族であるネワール人のシャキヤ氏族の中から一人の少女クマリを選び出して、彼女を王室の守り神であるタレジュ女神の化身として崇拝する。古い起源を持つこのクマリ崇拝は現在も続いていて、カトマンドウを訪れる者は旧王宮前の広場の一角にクマリの館を見出すだろう。もし運が良ければ、その窓からクマリが顔を出して手を振ってくれるかもしれない。

一三世紀のカトマンドウ盆地に興ったマツラ王朝は、ほどなく分裂して、この地にカトマンドウ、パタン、バクタプルという三つの王国を生み出した。ネワール族によって支えられたこれらの王朝は、チベットやインドとの交易によって大きな富を得て、独特なネワール文化を発展させた。そんな中でカトマンドウ・マツラ王朝の最後の王ジャヤプラカーシユ・マツラが一八世紀に王宮横にクマリの館を建てて、王朝を守護するタレジュ女神の化身としてのクマリを崇拝し始めたと言われている。クマリ研究者マイケル・アレンは、このマツラ王朝時代の末期にカトマンドウ盆地の外から押し寄せてきたグルカ族の脅威が、ジャヤプラカーシユ王をタレジュ女神の崇拝へと向かわせたのだらうと述べている。

とはいえクマリ崇拝のルーツに関して、はっきりとしたことはまだ分かっていない。一六ないし一七世紀のトライローキヤ・マツラ王によって始められたという異説も広く流布している。そして王室とは無関係に、少女神クマリの崇拝自体はも

つと古くからカトマンドウ盆地で行われていたと言われている。先に見たさいころ遊びの美しい物語は、クマリが王室においてタレジュ女神の化身として崇拜されるようになったいわれを語る数多くの物語の中の一つである。

女神が予言した通り、やがてジャヤプラカーシユ王のカトマンドウ・マツラ王朝はグルカ族のプリティヴィナラヤン・シヤハ王によって攻め滅ぼされる。そしてほどなく他の二つのマツラ王朝も滅亡し、五〇〇年にわたって栄華を極めたマツラ王朝は終焉を迎えることになった。代わってカトマンドウ盆地を統一し、一七六八年に新王朝を樹立したプリティヴィナラヤン・シヤハ王は、マツラ王家の守り神であったタレジュ女神をそのままシヤハ王朝の守護女神として迎え入れた。結果として、クマリ崇拜は二〇〇八年にネパールが連邦共和制へ移行するまで、この国の王家と深い関係を保つことになった。

クマリの条件

クマリは、ネワール族の仏教徒の中でも有力なカーストであるシャキヤ氏族の中から選ばれる。彼らは自分たちを仏教の開祖である釈迦牟尼シヤカむに（この呼び名は、釈迦族の聖者を意味する）と同族にあたりと主張しており、だからというわけでもないが仏教徒の中では僧侶カーストにあたるバジュラチャーヤルの次に重要な位置を占めている。それは彼らが伝統的に金細工を職掌として、寺院の仏具や仏像の製作などを一手に引き受けることに加えて、寺院儀礼やさまざまな宗教的慣習においても重要な役割を果たしてきたことに関係する。都市部に住むシャキヤ氏族は古くから商業に従事することが多く、近代化の中で大きな力を得るに至った。また金細工という伝統的な職業を生かした観光客相手の土産物屋（それはネパールらしい美術品からシルバー・アクセサリーまで多岐にわたる）や、ホテル業などのビジネスに進出して、財を築いたとも言われている。

冒頭の物語にもあったように、王宮付きロイヤルのクマリは、必ずこのシャキヤ氏族から選ばれることになっている。一般に知ら

れるところでは、シヤキヤ氏族の三、四歳の少女の中から、身体上の欠点がなくて三二の身体的特徴を持った少女がクマリ候補として選出される。このクマリのいわゆる三二相は、仏がそなえている身体的特徴、すなわち「三十二相八十種好」(有名なものとしては眉間の白毫びやくろう(註1)や、頭頂の肉髻にくけい(註2)などが知られている)におそらく由来しているが、その内容は仏とクマリでは大きく異なっている。たとえばクマリは「獅子のごとき胸」、「青か黒の瞳」、「黒い髪」、「牛のごとき睫毛まつげ」、「アヒルのごとき(澄んだ)声」、「四〇本の歯」、「健康な身体」などをそなえていなければならないとされている。しかしこの三二相は必ずしもすべてが現実的なものとは言えず(四〇本の歯が生え揃そろった幼児は、まずいない)、実際にはいくつかの重要なチェックポイントさえクリアできればいいということのようである。

そうした身体的特徴をそなえたクマリ候補は、占星術師によつてホロスコープ(占星術表)を確認されることになる。このホロスコープはクマリを選ぶ際にきわめて重要な要素と考えられており、彼女自身が女神にふさわしい、吉祥な星の下に生まれていることもさることながら、彼女と王との相性に関して、特に慎重に吟味されねばならない。これらの審査において問題がなかった場合、クマリ候補となった少女は、いよいよ最後の試練を受けることになる。

ネパールや北インドでは毎年九月か一〇月頃に、ダサインというヒンドゥー教の大祭たいさいが盛大に行われる。この期間中にはいくつもの祭礼が執り行われるが、その第八日目に行われるのは、ドウルガー女神(それはタレジュ女神と等しい存在として信じられている)が水牛の悪魔を殺戮さつりくしたことを祝う祭りである。この日には、王宮の北にあるタレジュ女神の寺院に続く内庭で一〇八頭の水牛とたくさんの山羊やぎが屠ほふられて、タレジュ女神に捧げられる。クマリの候補者は、屠られた水牛の生首(しかも二つの角の間には灯明が置かれている)が並べられた血なまぐさい内庭の中を、たった一人でぐるっと周回して、タレジュ女神の寺院の戸口へ到達しなければならぬとされている。その時に、もし少女に少しでも動揺した様子が見られたならば、彼女はクマリとなるに相応ふさわしくないと判断されるのだという。

この最後の試練に耐えて寺院の中に入ることのできた少女は、そこであらためて新しいクマリとして認められる。タレジ

ユ寺院の僧侶たちによって彼女を正式のクマリとする即位儀礼が行われた後、少女は時間をかけて身支度を調える。額に第三の目が描かれ、赤い衣装を身にまとい、蛇ナレクをかたどった黄金のネックレスなど高価な装身具を身につける。このように飾り立てられた少女は、朝方になって外に出て、信徒たちの前に姿をあらわす。そしてクマリの館へと向かった彼女は、もはや祭日など特別な時を除いてそこを離れることはない。彼女はそれまでの名前を失って、単に少女クマリもしくは神デイヨ・メイジュの娘などと呼ばれ、タレジュ女神になりかわって信徒たちの崇拜を受ける。

クマリの生活

地上の女神となったクマリは、今も旧王宮の脇にあるクマリの館に住まい、引退するまでそこでずっと生活する。それはカトマンドウ盆地にはしばしば見られる、美しい彫刻を施した木製の窓枠が印象的な赤い煉瓦造りの館である。クマリとなつた幼い少女は、親や家族から離れて、この館の中でクマリ・マと呼ばれる世話役とその家族から世話を受けて生活する。むろんまだ幼いこのクマリは、きわめて注意深く世話されるが、しかし一方で彼女は女神であるために、ネワール族の少女が普通に受けるような躰しっけを必ずしも受けないで成長することになると言われている。彼女にあらわれるちよつとした変化が、そのまま国や王の命運を示す予兆と考えられるため、その一挙一動には注意が払われなければならないという。生き神クマリは、この館の中でどのように過ごしているのだろうか。

まず彼女は朝目覚めると、世話役に助けられつつ赤い衣を身にまとい、ブーシャー 供養を受ける。興味深いことに、それはヒンドゥー教と仏教と両方の僧侶によって執り行われる。王室が信仰するヒンドゥー教のタレジュ寺院の司祭と、シャキヤ氏族が信仰する仏教の僧侶が、順番に彼女を供養するのである。ヒンドゥー教徒の王が彼女をタレジュ女神の化身として崇拜することはすでに述べたが、シャキヤ氏族をはじめとするネパールの仏教徒たちは、このクマリを仏教の尊格ヴァスンダラー女

神の化身として崇拜する。

朝食をとった後、ヒンドゥー教徒であれ仏教徒であれ、彼女を信仰する者たちが館を訪れて礼拝する。多くの場合、何らかの病やトラブルに悩まされる人たち（特に出血にまつわる問題が多いという）が、問題の解決を願ってやって来るのである。またクマリが未来を見通せると信じる者たちは、何らかのお告げを得ようとして彼女を礼拝する。クマリはこうした信徒たちから供物を受け取って、場合によっては彼らに手を触れるなどの「恩寵」^{ブラサード}を与える。しかし幼いクマリは時に気まぐれで、参拝や供物を拒否したり、信徒が望むような恩寵を与えない場合もある。いずれにせよ信徒たちは、そうしたクマリの行動を、女神の意志としてそのまま受け入れざるをえない。

このように日に何人かの礼拝者を迎えることに加えて、クマリは王室の、そしてネパール国家の守り神としていくつかの職務をこなさなければならない。重要なのは、年に何度か行われる重要な祭礼への出席である。言い換えれば、それらに出席する十数日を除けば、彼女は王宮横にある自分の館から外に出ることはない。

そうした祭礼の中で最も重要と考えられているのは、九月のインドラ神の^{ぎょうじょう}大行幸祭の期間内に行われる、三日間のクマリの行幸祭である。この祭礼は一八世紀にジャヤプラカーシュ・マツラ王によって開始されたと信じられている。この日にクマリは壮麗な山車^{だし}に乗って、カトマンドウの街の中の所定のコースを行幸する。彼女の山車が行く先々で、王も民衆も頭を下げ、彼女を出迎え、硬貨などを投げる。

クマリの行幸祭が終わった後、インドラ神の大行幸祭の最終日に特別な儀式が行われる。行幸を終えたクマリのもとに王が来訪して、彼女に額^{ぬか}ずいて一枚の金貨を献上する。クマリは王の額に赤い粉で祝福^{テイカ}のしるしを描き、彼の首に花輪を掛けて恩寵^{ブラサード}を施す。このプロセスの中には、王の女神に対する恭順と、王に対する女神の祝福という相互関係が示されている。人類学者たちは、こうした王とクマリとの関係の中に、先住民族であるネワール族と、後からやって来たヒンドゥー王朝との間の融和と相互承認の痕跡を見出している。

インドラ神の太行幸祭と並び重要な祭礼として、ダサインのマハーアシュタミの第八日目の黒い夜が知られている。これは先に述べた、彼女自身がクマリとして選ばれる際に、試練とされた儀礼に他ならない。毎年この日には、一〇八頭の水牛と数多くの山羊が首を切り落とされ、血なまぐさい供物としてタレジュ女神に献じられる。この儀式が、新しく選ばれたクマリの最初の試練とされるのは、つまりタレジュ女神の化身であるクマリは、自身に対して捧げられた供物を喜んで（動揺することなく）受け取らなければならないことによる。

退位の時

クマリはこのような職務を何年かの間こなした後、やがて退いて、生まれた家に戻る。引退の時期は、彼女が女神としての「神聖さ」を失った時とされている。それは多くの場合、彼女に何らかの出血が生じた時と言われ、よくあるのは、乳歯の生え替わりによる出血か、初潮が訪れた時である。しかしそれ以外でも、予期しない怪我けがや、必ずしも出血は伴わない大きな病気なども退位の理由とされる。ただし歯が抜けても、出血が多くない時には問題視されないことが多い。

いずれかの理由でクマリを退位する頃合いであると判断された場合、王室付きのタレジュ寺院の司祭たちが中心となって、後任の選出に取りかかる。そして問題なく後任が決定したなら、新しいクマリが即位すると交代して、彼女は実家に帰り、四日間とどまった後に退位の儀礼を執り行う。蛇をかたどった黄金のネックレスをはじめとするクマリのシンボルたる高価な装身具などを返却して、ごく普通の人間へと戻るのである。

とはいえ幼い頃に家族から離されて「女神」として扱われ、王や人びとの崇拜を受けてきた彼女が、普通の女性としてその後の生活を送ることは、決して簡単ではない。彼女らにとってさらに厄介なのは、元クマリの女性との結婚は、男性に不幸を招くと言い慣らわされていることである。よく知られている説明によれば、かつてクマリとして特別な力を宿していた

女性は、たとえクマリを退いて一般人に戻ったとしても、まだ体の中に女神の力をいくら残しているはずで、そうした力は多くの場合、普通の男性に対して悪い方向へと働くのだという。それゆえに元クマリと結婚した男は不幸になるか、場合によっては若くして亡くなると言われている。クマリであつた女性は、結婚するべきではないとすら言われる。一九七二年のビジャイ・マツラの小説『神の乙女クマリ』には、結婚を求められた元クマリの、次のような台詞が見出される。

でもね、あなたも知っているとおおり、私は「神の娘」のクマリなのよ。私は一生の間、乙女むすめのまま生きようと思つているの。「中略」これも覚えておいてほしいのだけれど、私の中には力強い、恐ろしい女神がよく降りてくるのよ。神様はあなたのような人達を生贄いけにえに要求するにちがいないわ。いつ誰を殺すか、わからないのよ。

このような俗説や伝承は、クマリという制度が抱えている前近代的な、不幸な側面と言わねばならないだろう。

たくさんのクマリ

これまで見てきたのは、カトマンドウ市内の旧王宮横にあるクマリの館に住む、いわゆるロイヤル・クマリの話である。しかしネパールには、この王室の守護女神として崇拜されるクマリの他に、数多くのクマリたちが存在する。

かつてカトマンドウ盆地にカトマンドウ、パタン、バクタプルという三つの王国が繁栄したマツラ王朝期にカトマンドウ・マツラ王朝の守護女神とされたクマリの伝統は、そのまま現在のネパール国のロイヤル・クマリへと続いている。しかしこのマツラ王朝期には、パタン王国とバクタプル王国においても、それぞれクマリ崇拜が行われていたらしい。つまり遅くともマツラ王朝の末期である一八世紀には、三つの王国にクマリ崇拜が定着していたとすれば、本章の冒頭に見たようなジャ

ヤプラカーシュ・マツラ王がクマリ崇拝を始めたという伝承は、おそらく史実とは異なるだろう。実際、クマリに関する言い伝えには多くのヴァージョンがあり、いまだ多くのことが明らかにされないままにある。

これら三つの王家に由来するクマリたちは、各自が大きく異なった慣習を持っている。たとえばロイヤル・クマリについて権威があるパタンのクマリは、シャキヤ氏族ではなくてネワール族の僧侶カーストにあたるバジュラアーチャールヤ氏族の中から選ばれることになっていて、しかも自分の家で家族とともに生活することが認められている。そのためパタンのクマリの館は、祭礼の日にしか使われない。しかし彼女は、家族と暮らしながらも常に女神として扱われなければならない、クマリとしての姿をして毎日の供養を受け、人びとの礼拝などを受け入れる。

バクタプルには、エーカンタと呼ばれるかつての王室付きクマリに加えて、彼女を補佐する二人のクマリが存在する。このバクタプルのクマリは、他のクマリと比べるとかなり自由な生活を認められていて、実家で普通に暮らしながら学校に通ったり、家から出て友達と遊ぶことも許されている。ダサインなどの祭礼の日や、ときおり信徒の礼拝を受け入れる時のみ、クマリとしての正装をするのである。

これら三王国に由来するクマリに加えて、地域で崇拝されたり、特定の僧院組織が中心となって崇拝するクマリなど、さまざまなローカル・クマリが存在する。彼女らは日常生活においては、ロイヤル・クマリほどの制約を受けないことが多い。彼女らが行わねばならない祭礼や儀式、慣習などは、きわめて多様なものとなっている。これらのクマリをすべて含めると、現在のカトマンドウ盆地には一〇人程度のクマリが存在している。

人権問題をめぐる議論

数百年前の昔から、カトマンドウ盆地の王たちは、生ける女神クマリの前に頭こうべを垂れて庇護ひごを願い、王国の未来を問う

てきた。そして人びとはヒンドゥーであれ仏教徒であれ宗教の違いを越えて、クマリの行幸にコインを投げ、また時には供物を献じて、無病息災を願った。クマリという制度はネパールの人びとの生活に深く根を下ろした慣習となっている。しかし今、このクマリ制度のあり方に、批判の声が上がっている。

まず誰もが思うことかもしれないが、このように幼い少女を家族のもとから引き離して、学校へも行かせず、同世代の子どもたちと隔離することは、その子の精神的な成長に悪い影響を及ぼしかねないのではないか。幼い時に適切な躰が行われることもなく、普通の人付き合いのやり方を身につける機会もままにクマリから退位して、わずかな年金をあてがわれるのみで社会に放り出されるのは、人道的に許されないのではないかという批判がある。

もしかしたら元クマリが結婚後に夫を不幸にすると言われるのは、幼い頃にずっと女神として振る舞うことを要求され、他人に頭を下げることを知らないまま成長した少女が、ネワール族の妻としての生活に適應できず、多くのトラブルを抱えこみやすいことを意味しているのかもしれないという意見もある。とは言っても、実際の元クマリのその後を調べてみると、少なくとも現代の元クマリたちはほとんどが結婚し、子どもにも恵まれていることが分かるのだが。俗説はあくまでも、俗説にすぎないのである。

しかし新しい生活に適應することが、元クマリたちにとって困難であることは間違いない。一九七八年から八四年までロイヤル・クマリを務めたアニタ・シャキヤは、自分がクマリであった頃を懐かしみ、当時こそが自分の人生で最も輝いていた頃であると述べている。彼女は社会生活にいささかの困難を感じているようで、一日のほとんどを実家に籠もって過ごし、家族のために家事をしたりテレビドラマを見たりして過ごしている。彼女は、元クマリは結婚するべきではないという伝統的な考え方に賛成で、結婚に対してはきわめて消極的である。

二〇〇五年には人権活動家のブン・デーヴィー・マハルジャンによって、クマリの制度が子ども、そして女性の人権を侵害するものであるという訴えがなされた。これに対して、クマリ制度はネワール族の伝統文化であって、すべての民族は

そうした伝統を保持する権利を持つものだから、それをとやかく言うべきではないとの反論も数多くなされたが、結局のところ最高裁判所は委員会の判断にもとづいて二〇〇八年、クマリは教育を受ける権利、自由に移動し、適切な医療処置を受ける自由を持つと裁定した。

そうした時代の意識の変化を受けて、新しい世代のクマリたちは学業にも力を入れているようである。二〇一〇年には、パタンの現役のクマリであるチャニラ・バジュラアーチャールヤが、クマリ在位中に中等教育修了試験を受験したことで話題となった。「英語は得意なの。問題にはぜんぶ答えられたわ」とインタビュに答えるこの一五歳の女神は、個人教師の指導を受けて試験に臨んだとのことである。彼女はクマリを引退したら、経済学を勉強したいと考えている。彼女の母親もまた、彼女が勉強を続けることに賛成している（『カトマンドウ・ポスト』紙、二〇一〇年三月二七日）。

また二〇一〇年に九歳でチャニラの後を継いだサミタ・バジュラアーチャールヤも、毎日三時間の個人授業を受けている。彼女は伝統的なパタンのクマリに課された制約ゆえに、家からあまり出ることにはできないが、普段は与えられたコンピューターでゲームをしたり、テレビでアニメを見て過ごし、週末などには友達を家に呼んで遊んだりもしているようである。しかし赤い衣装と第三の目を付けて信徒の前に姿をあらわす時、彼女は生ける女神として人びとに恩寵を与える特別な存在となるのだ。

元クマリの告白

カトマンドウのタメル地区にある小さな書店から、二〇〇五年に『女神から人間へ』と題された小さな本が出版されると、それはネパールのみならず世界の各地で大きな反響を呼んだ。著者はラシュミラ・シャキヤ、一九八四年から九一年までロイヤル・クマリを務めた女性である。クマリと同じ深紅に彩られたこの美しい本は、四歳でクマリに選ばれた彼女が一二歳

まで生ける女神として過ごした日々の思い出と、退位してごく普通の少女となった彼女が苦難に満ちた日常生活に立ち向かっていく過程をほのかなユーモアをまじえて情感豊かに描き出している。

ラシュミラはこの本の前半部で、世間において流通しているクマリのイメージ、クマリに関して知られていることの多くが無知と誤解に満ちていることを鋭く告発している。たとえば世間で言われるクマリの三三相は、さほど厳密なものではないとして、「そもそも菩提樹ぼだいじゆのような体、獅子のような胸、アヒルのような声をしてるって、どんな四歳児なのかしら？」と茶目つ気たつぷりに指摘している。そして彼女自身の退位に関しては、特に初潮や怪我などの出血があったわけではなくて、単に彼女が一二歳になったのを機に、次の後継者が探されたにすぎなかったと説明している。

また元クマリとの結婚が不吉とされるといふ俗説に関しても、彼女は強く否定している。昔の元クマリたちがその後いかなる人生を送ったかは今となっては知る術すべもないにせよ、少なくとも現代の元クマリのほとんどは、適齢期が来ると結婚しているし、結婚後に夫を不幸にした、もしくは夫に早く死なれたクマリの話も、聞いたことがないとのことである。たしかに昔はそういうこともあったかもしれないけれど、でも貧しいネパールにおいて新婚の夫が亡くなることは、それほど特別なことではなかっただろうとラシュミラは言う。

新しいクマリを選ぶ最後の試練として広く知られる、ダサイン八日目の深夜に屠られた一〇八頭の水牛の生首が並ぶ中をクマリがただ一人で周回するという話も、ラシュミラはきっぱりと否定する。この儀礼はクマリにとってたしかに重要なものではあるが、新しいクマリを選別するプロセスとはまったく関係ないと彼女は言う。新しいクマリを驚かせたり、怖がらせたりする試練などは存在しない。それに深夜の儀礼でクマリが怖がったという話は聞かないけれど、もし怖がったとしてもそれでクマリの適性が問題視されるということはおおそらくないだろう、とも。ちなみに彼女が覚えている限り、ダサイン八日目の夜に供犠で屠られる水牛の首の数は、せいぜい一〇頭くらいのもだったという。

親や家族と離れて暮らすクマリの生活は、たしかに同世代の普通の少女とは大きく異なったものとならざるをえない。し

かしながらラシュミラの語るクマリ時代の思い出には、彼女がクマリの館で世話役の家族と一緒に暮らす中で、みんなでテレビを見たり、子どもらしくちよつとしたずらに興じたりする様子が描かれており、ほつとさせられる。また学業に關しては、彼女の場合には外部から個人教師が勉強を教えに来ていたとのことである。全知であるはずの女神に対してわざわざ何か教えようとするような輩やからには死が待っているという、教える者の氣を萎なえさせるような言い伝えすらあるというのに、先生が来てくれたことはとてもラッキーだったと彼女は述べている。

ラシュミラの見るクマリの今

女神の目から見るこの世界は、いかなるものだろうか？ ラシュミラの思い出は、そうした疑問にある程度の答えを与えてくれる。彼女は自分を訪れる人びとが抱える問題（その多くは、子どもの病氣などであったという）に対し、幼い少女神らしい気まぐれさとともに、時に真摯しんしに対応した。たとえば七歳になるのに、まったく言葉を発さない少年が母親に連れられて毎日クマリの参拝に訪れていた頃、ラシュミラは自分に彼を助ける能力があることを確信していた。だから少年の母親がラシュミラを礼拝している間、彼女はこの少年を助けることに精一杯集中していたという。その甲斐かいあつてか、少年は後に言葉を話すようになったそうである。

彼女がクマリを退位する直前の一九九〇年、民主化闘争がネパールを揺るがした。六〇年に当時のマヘンドラ国王がクーデターを起こして議會を解散して以来、この国は政党政治が禁止され、パンチャヤーヤト制と呼ばれる制度によって国王が權力を独占してきた。しかし九〇年代の激しい民主化闘争の結果、ビレンドラ国王はパンチャヤーヤト制の廃止を宣言し、三〇年ぶりに政党政治が認められることになったのである。ラシュミラは路上での連日の大騒ぎを、クマリの館の中から目撃していた。この時期の彼女は、発熱や突然の涙といった症状に悩まされていたが、それは王と強い結びつきを持つ女神が、王

から主権が奪われつつあることを感得したために生じるごく当然の反応として周囲に受け止められた。

ラシュミラは八年間を生き神として過ごした後、一二歳の時に退位して実家に帰った。しかしやはり、その後の彼女の生活は、決して簡単なものではなかった。遠出する時には輿こしに乗るか、もしくは年長者の男性に担がれていた彼女は、長い時間を普通に歩くことすらうまくできなかったという。また女神であればごく自然に許されるような振る舞いが、もはや普通の少女となった彼女には許されないことに、大いに悩まされた。自分の要求を引っこめ、相手と妥協するということが苦手な元クマリは、なかなか周囲の人びとの関係を上手に取り結ぶことができなかった。しかし時間が経って少しずつ新しい環境に慣れていく中で、やがて彼女の姉妹が彼女のことを、それまでの神の娘という呼び名ではなくてラシュミラという名前で呼びかけるようになる場面は、我々の胸を打つ。長い時間と多くの努力の末に、女神はどうとう人間へと戻ったのだ。

通いの教師がいたとはいえ、学業の遅れはその後のラシュミラにとって大きな問題であった。しかし周囲の助けもある中で、彼女の努力はやがて実を結んだ。中等教育修了試験を無事クリアした彼女は、大学に進んで情報技術を学んだ。卒業後はソフトウェア開発の仕事に携わって「クマリで初めてのIT技術者」となって働いている。またこの本を出版して以降、さまざまな社会活動の場に姿をあらわす機会も増えているようである。

ラシュミラは、クマリ制度が子どもの人権を奪うものであるとの見方には賛成しない。クマリとしての制約の中で、少女は可能な限りのケアを受けているし、クマリを退いた後に訪れる日常生活の適応も、決して困難すぎるといわけではないと彼女は考える。問題なのはクマリ制度それ自体ではなくて、クマリに関して誤った情報を垂れ流すマスメディアのセンセーショナルリズムなのだという。血なまぐさい水牛の生首に囲まれて即位する神秘的なクマリという古くさいイメージであれ、旧弊な伝統の哀れな犠牲者としてのクマリという政治的アイコンであれ、いずれにしてもクマリの実像からはかけ離れている。クマリという伝統は、ネワール族の誇る文化としてこれからも続けていくべきだと彼女は考えている。その一方でかつてクマリであった人間として、この制度にさまざまな問題があることも認めている。彼女はクマリを「日常生活において、あ

る程度は女神というよりは普通の少女のように「扱うべきだと述べ、また元クマリたちに年金を与えるよりは、その後のキヤリアのための奨学金を充実させるべきだと提言している。そして、後に続くクマリたちのために、「私たち元クマリは団結しなければならぬ」と述べている。

激動のネパール

ラシユミラが一九九一年にクマリの館を去る頃から、この国はさらなる政治的変動へと向かっていく。一九九〇年の民主化運動の結果として誕生した連立内閣にはまるで指導力がなく、国民を大きく失望させることになった。そんな中で毛沢東主義派が反政府闘争を開始する。地方の貧困層から強い支持を受けた彼らは、すぐに農村部を中心とするかなりの地域を実効支配するに至った。

そして二〇〇一年の六月、ネパール王室を悲劇が襲う。ビレンドラ国王と王妃アイシュワルヤ、その他数名の王族たちが、ダイペンドラ王子によって殺害されたのである。これは泥酔した王子が突然に銃を持ち出し、王やその場にいた王族たちを射殺して、その直後に自殺を図った（重体となり、三日後に死亡）ものとして発表された。動機は現在に至るまで明らかではないが、王子の希望する結婚相手を国王夫妻が認めなかったことが一因であろうと伝えられた。しかしながらこの事件に關しては不可解な点が多く、真相は別にあるという声も根強い。

たまたまこの事件の現場に居合わせなかったために命拾いした、王の弟ギャネンドラ（事件の黒幕は彼であるという巷ちまたの声は大きい）が国王として即位すると、彼はマオイストがさらなる攻勢をかける中で、二〇〇二年、二〇〇五年と二度にわたってクーデターを起こして内閣、議會を解散し、ふたたび王の直接統治を開始する。これに対して、王党派以外の七政党は、マオイストとも連携して国王と対決した。二〇〇六年四月にはネパールの各地で激しい民主化闘争が展開されること

になり、その結果、王は親政を断念し、議会の再開と権力を放棄することを約束した。政府とマオイストとの間には和平が結ばれ、議会では新しい憲法が起草された。そして二〇〇八年にはいよいよ正式に王制が廃止され、ネパール連邦民主共和制が誕生した。

このようなめまぐるしい社会変動の中で、クマリたちのあり方にも大きな変化が訪れている。先に見たようなクマリの人権に対する配慮もまたその一つと言えるだろう。かつて神秘のヴェールに包まれていたクマリ制度が明るみに出され、さまざまな議論の対象となること自体は、クマリたち自身の幸せを考えるなら歓迎されるべきことのように思われる。ただし注意しなければならないのは、クマリの人権問題を叫んで制度の廃止を訴える声が、しばしばクマリ制度を支えるネパール王制に対する批判とともに上げられてきたという経緯である。ラシュミラをはじめとする多くのネワール族の人たちは、マオイストなどの政治勢力が、自分たちの伝統文化を破壊してしまうのではないかと危惧している。

王制が廃止されてギャネンドラ国王が王宮を後にすると、王室付きの司祭たちもまた解散することになった。彼らはこれまで長い間、新しいクマリの選出において中心的な役割を担ってきたが、以降は政府から委託された文化問題を監督する信託組織がその任を引き継ぐことになった。

同じ年にバクタプルのクマリ、サジャニ・シャキヤが退位することになると、この新しい信託組織はすぐにシュレーヤ・バジュラアーチャールヤを新しいクマリとして選出した。このことに対して、新しいクマリの決定プロセスの中に政党政治の力学が及ぶことを恐れる人たちは強く反発した。担当者は、王制をやめたからといって古くからある伝統をすべて否定するわけではないのだと発言したが、その言葉は反对者たちを十分に納得させるものとはならなかった。新しく世俗国家として生まれ変わったネパールにおいて、クマリという存在がいかなるものとなるべきか、いまだ議論は続いている。

今のところネパール政府は、インドラ神の大神幸祭や、その期間中に行われるクマリの行幸祭などに、退位したギャネンドラ王の参加を認めてはいない。かつて祭礼のクライマックスにおいて王が演じた施主としての役割は、今では大統領が

演じている。民主化運動の結果、それまでのヒンドゥー国家を捨てて、政教分離の原則にもとづく世俗国家という方針を打ち出した新しいネパールにおいて、こうした宗教儀礼に政府の要人たちが列席し、国王に代わってクマリを礼拝することが、はたして妥当であろうかという批判は、ないわけではないが実際それほど強くはない。むしろマオイストを含む多くの政治家たちは、クマリ制度や諸々の宗教的祭礼などを、ネパールという国が抱え持つ文化的遺産として位置づけることで、それを国民統合に利用しようとしている節がある。

クマリたちの未来

シュレーヤの前任者サジャニ・シャキヤは、一九九九年に即位して二〇〇八年に退位するまで、九年の間バクタプルのクマリを務めたが、自らが関わったドキュメンタリー映画が上映される映画祭に参加するため、まだ在位中の二〇〇七年に渡米して、問題になった。というのもバクタプルのクマリは家族とともに生活して、普段は普通の少女のように学校に行くことも許されるが、国外に出ることまで許されるのかどうか議論が生じたのである。彼女がこの渡米によって聖性を喪失した、クマリとしての資格を喪失したという声は強く、それは翌年に彼女がクマリを退位する一つの原因となったと言われている。現代社会において、クマリを古い館の中に隔離しておくことは、もはや不可能であり（そのことは裁判所の裁定からも明らかである）、こうした出来事は今後ますます増えていくだろう。ならばグローバル化した世界の中で、クマリという制度はその神秘性をはぎ取られ、無害な伝統文化となつて、ネパール観光の目玉商品へと成り下がるのだろうか。シャキヤ氏族の人びとがカトマンドウの街中で売っている、お土産物の仏像や仏画のように。

それとも国民国家の統合の旗印として、新しいネパールという国の「守り神」になるのだろうか。もしくはネワール族の民族文化として、もしくは旧王党派のアイコンとして、今の国民国家を分断する方向で利用されるのか。

クマリという存在の社会的な位置づけがいかなるものへと変わっていくのかは、このネパールという国の先行きとともに、現在のところまったく見通しがつかない。しかし一つ言えるのは、たとえ世俗化の波を受けたとしても、カトマンドウの街の人びとがクマリに対する信仰心を捨ててしまうようなことは、どうやらなさそうだということである。政府の要人が出席しようとしまいと、近年のクマリの行幸祭は、以前にも増して活況を呈している。二〇一二年のバクタプルでのクマリ行幸祭では、それまで山車を引くことが許されていなかった女性たちが、初めて山車を引く役を担ったことで大いに注目を集めた（『カトマンドウ・ポスト』紙、二〇一二年一〇月四日）。

そのありようは変われども、庶民レベルでの素朴なクマリ信仰はそう簡単には変わるものではなく、個人的な信仰として生き残るだろう。庶民がクマリに対して抱く個人的な信仰と、公的空間において国家の祭事行為として行われるクマリ崇拜との間には、そもそも乖離^{かいり}がある。制度としてのクマリ崇拜は、歴史的・地域的な制約を受け、そして政治的な機能を果たさざるをえないが、それは人びとがクマリによせる祈りや願いには、あまり関わりがない。クマリ崇拜の最も古い形態は、王権とは関係のない、庶民による慎ましやかな生き神信仰であったと言われている。ならばそうした個人の信仰そのものは、今も昔も大きく変わることがなく、これからも続いていくのだろう。ただそうした信仰の、社会的位置づけに揺らぎが生じているのにすぎない。

カトマンドウを守護するこの聖なる女神は、もしかしたら人間たちの弱さに嫌気がさしてまた姿を消してしまうのかもしれない。しかしたとえ王の前から姿を消したとしても、彼女は生ける女神として、すぐに人びとの間に降りてくるだろう。現在のクマリ制度がどのように変わろうとも、人びとが小さな祈りを捧げる相手としてのクマリは、街角でひっそりと生き続ける。

註

(註1) 仏の眉間にある白い巻き毛のこと。

(註2) 仏または菩薩の頭の頂上に隆起した肉塊のこと。

(井田克征『世界を動かす聖者たち』による)

